

ТЕОЛОГИЯ ПРОЩЕНИЯ ДЕСМОНДА ТУТУ

Е. А. СТЕПАНОВА

Аннотация: Южноафриканский англиканский священнослужитель, лауреат Нобелевской премии мира Десмонд Туту внес огромный вклад в борьбу с апартеидом. Его собственную позицию можно определить как «теологию прощения». В статье подробно рассматривается сложное пересечение многообразных социально-культурных традиций, которые оказали влияние на жизненную позицию и теологические взгляды Туту, и подчеркивается его убежденность в том, что христианская теология всегда формируется и существует в определенном социально-историческом контексте. В статье выделены две характерные черты теологических взглядов Туту: во-первых, это объединение африканской духовной традиции (убунту) и англиканства как церкви, изначально представлявшей белых колонизаторов, но впоследствии активно участвовавшей в борьбе против апартеида; во-вторых, это нераздельность теории и практики, поскольку целью Туту были примирение и трансформация как черных, так и белых людей, чья природа была искажена расизмом и апартеидом. В статье рассматриваются теологические основания апартеида, а именно влияние кальвинистской доктрины предопределения, и учение Туту об образе Божьем, присущем всем людям независимо от их различий в качестве опровержения апартеида. Освещается деятельность Туту как председателя Комиссии по установлению истины и примирению и его вклад в трансформацию социальной системы ЮАР. В статье делаются следующие выводы: теология прощения Десмонда Туту основана на утверждении равенства всех людей как созданных по образу Божьему; в его деятельности невозможно разделить теологию и политику, потому что для него не существовало разделения между религиозным и светским.

Ключевые слова: Десмонд Туту, апартеид, прощение, черная теология, учение о предопределении, *Imago Dei*, убунту.

Введение

Среди выдающихся представителей мирового христианства XX–XXI вв. особое место принадлежит архиепископу Англиканской церкви Южной Африки Десмонду Туту (1931–2021). Во время панихиды в соборе Св. Георгия в Кейптауне 1 января 2022 г. президент ЮАР Сирил Рамафоса назвал его «крестоносцем в борьбе за свободу, за справедливость, за равенство и мир», «всемирной ико-

ной, обладающей огромным моральным авторитетом», «моральным компасом для всех»¹. Туту известен прежде всего как непримиримый борец с апартеидом, который завершился его отменой и первыми в истории страны демократическими выборами 1994 г.² За мужество, героизм и лидерство, проявленные в этой борьбе в форме ненасильственного протеста, в 1984 г. Туту стал лауреатом Нобелевской премии мира.

Событий из жизни Десмонда Мпило Туту хватило бы на биографии нескольких десятков людей. Он родился 7 октября 1931 г. в северо-западном южноафриканском городе Клерксдорпе в небогатой семье директора методистской начальной школы. Младенцем он был крещен в методистской церкви, но в более сознательном возрасте перешел в англиканство под влиянием ордена британских англиканских монахов «Община Воскресения» (The Community of the Resurrection), обосновавшегося в стране в начале XX в. Закончив Южноафриканский университет, Туту некоторое время преподавал английский язык и историю в школе, затем учился в англиканском Теологическом колледже Св. Петра в Розеттенвиле, а в 1959 г. был рукоположен в диаконы и затем в священники в англиканском соборе Святой Марии в Йоханнесбурге. С 1962 по 1966 г. Туту изучал богословие в Королевском колледже Лондонского университета. Вернувшись в Южную Африку в 1967 г., он стал преподавателем в Федеральной теологической семинарии (Federal Theological Seminary of Southern Africa) в Восточно-Капской провинции, которая объединяла англиканских, методистских, пресвитерианских и конгрегационалистских богословов как центр распространения черной теологии, приверженцем которой Туту был всю свою жизнь. Проработав некоторое время в Международном фонде поддержки теологического образования при Всемирном совете церквей, он стал первым черным настоятелем англиканского собора Святой Марии в Йоханнесбурге, а в 1976 г. — епископом Лесото. В 1978 г. Туту был избран генеральным секретарем Южноафриканского совета Церквей (South African Council of Churches). В 1985 г. он покинул этот пост после назначения епископом Йоханнесбурга, а через год стал первым черным архиепископом Кейптауна, где с 1847 г. находилась кафедра англиканского предстоятеля на юге Африки.

В 1996 г. Туту ушел с кафедры архиепископа и в том же году был избран президентом Всеафриканской конференции церквей (All Africa Conference of Churches), объединявшей большую часть христианских деноминаций на континенте. Он использовал свой авторитет священнослужителя и борца против апартеида для расширения кампании в защиту справедливости и прав человека в Африке и на других континентах, принимая активное участие в разреше-

¹ Burke J. Desmond Tutu laid to rest at state funeral in Cape Town // The Guardian. 2022. 1 Jan. URL: <https://www.theguardian.com/world/2022/jan/01/funeral-of-desmond-tutu-takes-place-in-cape-town> (дата обращения: 15.06.2024). Здесь и далее перевод мой. — Е. С.

² См.: Сидоренко Л. В. Апартеид как специфическая форма колониализма // Труды кафедры истории нового и новейшего времени. 2012. № 9. С. 94–109. DOI: 10.31857/S086919080023329-8; Асоян Б. Р. Сквозь 300 лет — от Кейпа до Трансвааля: Штрихи к портрету Южной Африки. М.: Новости, 1991; Joebgen M. L. Learning from Mistakes of the Past: Christianity, Apartheid, and Social Movement Framing // Bridge/Work. 2016. Vol. 2. № 1. Art. 6. URL: <http://scholar.valpo.edu/ilasbw/vol2/iss1/6> (дата обращения: 15.06.2024).

нии конфликтов в Либерии, Нигерии, Руанде, Эфиопии, Заире, в израильско-палестинском противостоянии, в Никарагуа, Панаме, Северной Ирландии и др. В 1994 г. президент ЮАР Нельсон Мандела попросил Туту стать председателем Комиссии по установлению истины и примирению (Truth and Reconciliation Commission). Туту занимал этот пост в 1996–1998 гг. Целью Комиссии было раскрытие преступлений, совершенных в Южной Африке в период апартеида (1948–1994) как его сторонниками, так и противниками, и содействие, насколько это возможно, национальному исцелению через исповедь, покаяние и прощение. В 2007–2013 гг. Туту был председателем группы старейшин (The Elders)³, основанной Нельсоном Манделой. Группа состояла из лидеров, сотрудничавших во имя мира и прав человека и использовавших свою политическую независимость для разрешения сложных и длительных конфликтов в разных странах мира.

В 2010 г. Туту официально объявил о своем уходе из общественной жизни, однако продолжил публичные выступления на острые религиозные, политические и социальные темы. За свою жизнь он стал лауреатом множества международных наград и был удостоен почти сотни почетных степеней в крупнейших университетах мира⁴.

Даже это краткое изложение биографии Туту дает некоторое представление о сложном пересечении многообразных социально-культурных традиций, которые оказали влияние на его жизненную позицию и теологические взгляды. По поводу последних, предваряя их более подробный анализ, следует отметить убежденность Туту в том, что христианская теология всегда формируется и существует в определенном социально-историческом контексте⁵. Главным контекстом жизни Туту была его уникальная позиция как представителя черного населения Южной Африки и священнослужителя исторически «белой» Англиканской Церкви, живого свидетеля апартеида, уничтожение которого не только как социально-политической системы, но и как религиозного учения стало целью его жизни. Эта уникальность, как писала одна из его первых биографов Ширли дю Буле, приводила в тому, что его одновременно любили и ненавидели, почитали и унижали⁶. Биограф Стивен Гиш писал, что Туту стоял перед вечной дилеммой всех людей, стремящихся занимать умеренную позицию, — к нему часто относились подозрительно обе враждебные стороны, которые он стремился объединить. Его ненавидели многие белые южноафриканцы за излишнюю, с их точки зрения, радикальность, но также презирали многие черные борцы против апартеида, считая его слишком умеренным. Тем не менее, по словам Гиша, ко времени отмены апартеида Туту снискал всемирное уважение за бескомпромиссность, справедливость, стремление к примирению и непревзойденную честность⁷.

³ См.: The Elders. URL: <https://theelders.org/> (дата обращения: 29.04.2024).

⁴ См.: Allen J. Rabble-Rouser for Peace: The Authorised Biography of Desmond Tutu. Johannesburg, 2006.

⁵ См.: Tutu D. God is Not a Christian: And Other Provocations / J. Allen, ed. N. Y., 2011. P. 118.

⁶ См.: Du Boulay S. Tutu: Voice of the Voiceless. Grand Rapids, MI, 1988.

⁷ См.: Gish S. Desmond Tutu: A Biography. Westport, CT, 2004.

Цель этой статьи — реконструкция и анализ теологических взглядов Десмонда Туту как целостной системы и того влияния, которое на нее оказали как различные исторически сформировавшиеся теологические концепции, так и конкретный социально-культурный контекст, являвшийся источником и объектом приложения этих взглядов. Теология Туту в целом и, в частности, тот ее содержательный фокус, который можно назвать теологией прощения, носили в высшей степени практический характер, поскольку были основой его деятельности не только как священника, проповедника и преподавателя, но и как политического актора, коим он, несомненно, являлся.

Теологическая концепция Десмонда Туту: истоки и воплощение

В пересечении многих традиций, сформировавших теологические взгляды Туту, можно выделить две характерные черты: во-первых, это объединение африканской духовной идентичности как качества черного народа и англиканства как Церкви, изначально представлявшей белых колонизаторов, но впоследствии активно участвовавшей в борьбе против апартеида⁸. Как отмечает теолог и священнослужитель епископальной церкви Майкл Бэттл⁹, близко знавший Туту, он воплощал в себе сложный набор идентичностей, будучи лидером черного сообщества как жертвы притеснения, мечтавшей о свободе от апартеида. Но одновременно Туту был служителем институциональной Церкви и христианским лидером международного уровня, тем самым представляя белое сообщество, обладавшее политическим и экономическим влиянием в ЮАР и в других странах¹⁰. Во-вторых, как подчеркивает Бэттл, в теологии Туту невозможно разделить теорию и практику, поскольку ее целью были примирение и трансформация как черных, так и белых людей, чья природа была искажена расизмом и апартеидом¹¹.

К теологическим традициям, оказавшим наибольшее влияние на Туту, следует отнести прежде всего англиканский монашеский орден «Община Воскресения», в особенности епископа Тревора Хаддлстона, одного из основателей

⁸ Христиане разных направлений и деноминаций составляют около 80% населения ЮАР. Среди них — представители нидерландской Реформатской Церкви, католики, англикане, методисты, лютеране, пресвитериане, баптисты, пятидесятники и др. (см.: Christianity in South Africa: A Political, Social, and Cultural History / R. Elphick, R. Davenport, eds. Berkeley; Los Angeles, 1997; Chidester D. Religions of South Africa. L., 2014; Jeffery-Schwikkard D. Religion and Political Parties in South Africa: A Framework and Systematic Review // Journal of Southern African Studies. 2022. Vol. 48. № 6. P. 1077–1097. DOI: 10.1080/03057070.2022.2136820; Religions // Official website of the South African Embassy in The Netherlands. URL: <https://zuidafrika.nl/arts-culture/religions/> (дата обращения: 05.06.2024).

⁹ В настоящее время Майкл Бэттл является директором Центра Десмонда Туту в Генеральной теологической семинарии Епископальной церкви (The Desmond Tutu Center of the General Theological Seminary, New York City) (см.: Michael Battle. URL: <https://www.michaelbattle.com/> (дата обращения: 15.01.2024)).

¹⁰ См.: Battle M. Desmond Tutu: A Spiritual Biography of South Africa's Confessor. Louisville, KY, 2021. P. 152.

¹¹ См.: Ibid. P. 16.

движения против апартеида, с которым Туту познакомился еще в школе, а позже начал свое священническое служение под его руководством. В предисловии к книге о жизни и служении Хаддлстона Туту писал:

Мы лишь хотим от всей души поблагодарить Бога за прекрасного, удивительного человека, который позволил нам, черным, понять, что не все белые одинаковы... И если черные все еще разговаривали с белыми, что является исключительным чудом для Южной Африки времен апартеида, то это в значительной степени было благодаря таким людям, как Тревор, который дал нам осознать, что мы тоже имеем значение, мы тоже важны для Бога, мы, даже если мы черные, тоже являемся людьми, перед которыми следует приветственно приподнять шляпу¹².

Роль англиканского монашества в формировании духовности Туту заключалась прежде всего в понимании жизни как постоянного укрепления мистических взаимоотношений с Богом и творением. В результате принципами его жизненной стратегии стали

аутентичные отношения сначала с Богом через молитву, чтение Библии, размышления и участие в церковных таинствах... Это есть так называемое вертикальное измерение человеческой жизни, такие взаимоотношения с Богом. Но это еще не все — и это не может быть все. Аутентичность таких вертикальных взаимоотношений, этих духовных взаимоотношений с Богом выражаются для меня и проверяются моими взаимоотношениями с ближним. Это есть так называемое горизонтальное измерение. Вертикальное и горизонтальное измерения должны идти вместе¹³.

Понимаемая таким образом христианская духовность неизбежно приводила Туту к вовлечению в социально-политическую сферу и к постепенному осознанию императивности борьбы против апартеида не только в силу его несправедливости как принципа организации южноафриканского общества, но прежде всего из-за осознания его как порождения зла и греха, как ложной духовности, идущей вразрез с библейскими заповедями.

Не менее важным источником и составной частью теологии Туту было традиционное африканское понятие *убунту* (ubuntu), которое в последние десятилетия именно благодаря ему стало популярным в качестве примера коренной этико-философской традиции. Смысл принципа *убунту* на языке кхоса¹⁴ звучит как “Umntu ngumtu ngabantu”. Как писал Туту, это выражение можно перевести так: «Человек становится человеком благодаря другим людям».

Нам нужны другие люди, чтобы научиться быть людьми, ведь никто из нас не приходит в мир полностью сформированным. Мы не умели бы говорить, ходить, думать, есть как люди, если бы не научились этому у других людей. Для нас одинокий человек — это противоречие в терминах. Убунту — это

¹² McGrandle P. Trevor Huddleston: Turbulent Priest. L., 2004. P. vi-vii.

¹³ Tutu D. God Is Not a Christian... P. 128–129.

¹⁴ Один из официальных языков ЮАР. Это выражение существует также на других языках страны.

суть человеческого бытия. Он говорит о том, что моя человечность неразрывно связана с вашей¹⁵.

Приверженность убунту сыграла важнейшую роль в разнообразной деятельности Туту, в первую очередь в качестве председателя Комиссии по установлению истины и примирению. В целом теология Десмонда Туту относится к теологии освобождения в целом и к черной теологии, в частности¹⁶. Необходимость черной теологии Туту обосновывал тем, что черные слишком часто определялись негативным образом как не-белые и в конечном счете как несуществующие (nonentities)¹⁷, поэтому «белая» теология, всегда претендовавшая на универсальность, тем не менее мало что способна сказать черным. Универсальной теологии, по мысли Туту, быть не может, потому что теология осмысливает жизненный опыт конкретного христианского сообщества в конкретном пространстве и времени. Следовательно, никакой окончательной, неизменяемой теологии не бывает:

Каждая правильная теология должна серьезно относиться к проблеме своей частичности. В этом кроются как ее сильные стороны, так и ограничения. Она говорит из конкретного контекста и для конкретного контекста. В этом смысле она всегда контекстуальна и экзистенциальна¹⁸.

Согласно Туту, Бог говорит с людьми в их собственных обстоятельствах. Задачей теологии является не столько академическое совершенство, сколько способность отвечать на жизненно важные проблемы людей. При этом Туту был убежден в том, что христиане не обладают монополией на истину: «Часто полшутя говорят, что Бог создал человека по своему образу и подобию, а тот в ответ сделал ему комплимент, наделив Бога своими узкими предрассудками и исключительностью, слабостями и причудами своего темперамента»¹⁹. Апартеид для Туту и был примером безбожной системы, основанной на эгоизме и вражде.

Религиозные основания апартеида

Истоки доктрины апартеида — теории раздельного проживания различных расово-этнических групп — связаны с процессом формирования национальной идентичности африканеров (потомков голландцев, переселившихся в Южную Африку в XVII в.), особенно обострившегося после второй англо-бурской войны 1899–1902 гг. В этом процессе исключительно важную роль сыграло сочетание определенной интерпретации кальвинистской доктрины предопределения, которую проповедовала Нидерландская Реформатская Церковь (Nederduits Gereformeerde Kerk, NGK, на англ. — Dutch Reformed Church), существующая в Южной Африке с XVII в., и библейской идеи «избранного народа», согласно

¹⁵ Tutu D. God Is Not a Christian... P. 21–22.

¹⁶ См.: Джозеф С. Л. Джеймс Х. Коун и черная теология // Государство, религия, церковь в России и за рубежом. 2021. Т. 39. № 2. С. 107–142. DOI: 10.22394/2073-7203-2021-39-2-107-142.

¹⁷ См.: Tutu D. God Is Not a Christian... P. 116.

¹⁸ Ibid. P. 118.

¹⁹ Ibid. P. 8.

которой миссия африканеров заключалась в создании идеального белого государства, где черных в конечном счете не должно быть. Как писал Ф. А. ван Яарсвельд,

для африканеров параллель с человеком, избранным Богом, переросла в некую форму мистицизма: они должны были быть очищены через свои страдания, претерпеваемые при исполнении Божьего зова. Более того, это привело к приверженности африканерских лидеров (volks) идее, согласно которой они видели себя людьми, имеющими особое призвание и воплощающими Божью волю²⁰.

Политика сегрегации оказывалась реализацией святого призвания Церкви быть создательницей здорового государства и нации, состоящей из белых людей. В то же время предполагалось создание отдельных мест проживания для людей с иным цветом кожи, где они могли самостоятельно развиваться, создавать свои собственные институты и управлять собой под опекой белых. Считалось, что смешанные браки между высшими, цивилизованными и христианизированными нациями и низшими цветными расами противоречат Слову Божьему²¹, кроме того, они были запрещены законом.

В 1950-х гг. на одной из церковных конференций Южная Африка была объявлена образованием «наций», а не «рас». Разделение наций было провозглашено единственным христианским способом сохранения национальных культур, дающим возможность каждой из них органично развиваться. Утверждалось, что целью апартеида является не угнетение, а развитие и рост, дающие людям больше привилегий и прав в соответствии с их собственными способностями, талантом и потенциалом. Белые считались естественными опекунами цветных и коренных жителей, и это занятие рассматривалось как Божье предписание.

Еще в 1936 г. Николаас Йоханнес Дидерихс — будущий президент Южноафриканской республики — дал следующее определение нации:

Прежде всего, нации следует рассматривать не как человеческие творения, а как предписания и институты Самого Бога... Вне нации никто никогда не сможет достичь своего полного бытия... Участие в реализации призвания нации означает участие в исполнении Божьего замысла... Любовь к нации... — это в первую очередь не любовь к людям, странам, государствам и т. д., а любовь к универсально применимым ценностям, на которых основана нация²².

Для обоснования апартеида Нидерландская Реформатская Церковь использовала ссылки на библейские тексты, интерпретированные соответствующим образом. Так, история строительства Вавилонской башни (Быт 11. 1–9) счита-

²⁰ van Jaarsveld F. A. The Afrikaner's Idea of His Calling and Mission in South Africa // Journal of Theology for Southern Africa. 1977. Vol. 19. P. 17.

²¹ См.: Kinghorn J. Modernization and Apartheid: The Afrikaner Churches // Christianity in South Africa: A Political, Social, and Cultural History / R. Elphick, R. Davenport, eds. Berkeley; Los Angeles, 1997. P. 136.

²² Цит. по: Mills W. G. History 322 14a Religion and Afrikaner Nationalism. URL: http://smu-facweb.smu.ca/~wmills/course322/14aReligion_natm.html (дата обращения: 02.03.2024).

лась примером многообразия народов и смешения языков, что было задумано Богом для устройства человечества. Эта история подтверждала, что расовая сегрегация соответствует Божьей воле и не может быть оспорена²³.

Весьма характерной для доктрины апартеида была реакция Нидерландской Реформатской Церкви на Всеобщую декларацию прав человека, принятую Организацией Объединенных Наций в 1948 г. Антропоцентрический образ мышления, лежащий в основе Декларации и утверждающий неотъемлемое достоинство всех людей, объявлялся совершенно неверным, поскольку, согласно теоцентрическому образу мышления, права и привилегии людей весьма различны и определяются свободной волей Бога, который является Творцом как равенства, так и неравенства. Следовательно, справедливость в мире зависит от отношения к каждому человеку в соответствии с тем, что ему предписал Бог. Свобода и мир зависят не от так называемых прав человека, а от послушания человека законам и постановлениям, установленным Богом²⁴.

Таким образом, апартеид в Южной Африке являлся целостным учением, основанным на определенных теологических догматах, антропологических концепциях и политических принципах. Позиция Десмонда Туту относительно апартеида также была целостной, основанной на его понимании христианства как учения о равенстве всех людей как Божьих творений. Апартеид, наоборот, провозглашал биологические и этнические качества людей — то, что не зависит от их выбора, например цвет кожи, — основанием для наделения их политическими и гражданскими правами или для лишения этих прав. Это, как утверждал Туту, «очевидным образом противоречит учению Библии и нашего Господа и Спасителя Иисуса Христа. Поэтому, с точки зрения Церкви, политика апартеида не только несправедлива и репрессивна, она противоположна Библии и христианству, являясь безнравственностью и злом»²⁵ и в конечном счете ересью²⁶. В статье, посвященной своему служению во времена апартеида, Туту писал: черных южноафриканцев больше всего угнетало то, что они претерпели столь много страданий от рук «не язычников, но тех, кто утверждал, что верит в того же Бога, которому они поклонялись, и которые читали ту же самую Библию»²⁷.

Апартеид основывался на убеждении о том, что белые люди имели исключительное право на существование как избранные Богом. Но, согласно Туту, именно сотворенная природа человека доказывает его бесконечную ценность. Сторонники апартеида фактически считают, что «Бог совершил ошибку, создав черных людей, так что они вынуждены постоянно извиняться за свое существо-

²³ См.: Human Relations and the South African Scene in the Light of Scripture: Official Translation of the Report Ras, Volk En Nasie En Volkereverhoudinge in Die Lig van Die Skrif: Approved and Accepted by the General Synod of the Dutch Reformed Church, October 1974. Cape Town, 1976.

²⁴ См.: Kinghorn J. Modernization and Apartheid: The Afrikaner Churches... P. 140–150.

²⁵ Tutu D. God Is Not a Christian: And Other Provocations... P. 158.

²⁶ См.: Ibid. P. 159.

²⁷ Tutu D. Dark Days: Episcopal Ministry in Times of Repression, 1976–1996 // Journal of Theology for Southern Africa. 2004. Vol. 118. P. 29.

вание. Но они не должны извиняться, потому что Бог создал их по своему образу и подобию»²⁸. Это утверждение является главным в теологии Туту.

Imago Dei

как источник бесконечной ценности человека

Утверждение о любви Бога к человечеству занимает центральное место в рассуждении Туту о Боге и является сердцевинной его религиозных убеждений. Бог-Творец создал человека по Своему образу (*Imago Dei*) и провозгласил, что это творение «хорошо». Концепция *Imago Dei*, на которую опирался Туту, восходит к библейскому рассказу (Быт 1. 26–27). Согласно этой концепции, все люди (и не только христиане) являются творениями Божьими, созданными равными благодаря бесконечной Божьей любви, которая никогда не ослабевает и не зависит от успешности или неуспешности наших действий. Бог одинаково любит и грешников, и праведников.

Соответственно, людей нельзя оценивать в зависимости от внешних факторов, таких как раса, пол, этническая принадлежность, социальный статус или материальное положение. В конечном счете в глазах Бога все люди равны, и каждый человек является неотъемлемой частью всего человечества. В книге, написанной для детей, Туту утверждает: «Вы не можете сделать ничего, чтобы Бог любил вас меньше, совершенно ничего, потому что Бог уже любит вас и будет любить вечно»²⁹. Божья любовь присутствует в любых обстоятельствах, независимо от того, насколько сильно человеческое тяготение к греху, поэтому люди должны любить друг друга и объединиться на основе общей для всех человеческой природы. Для Туту это объединение было единственным способом, который позволяет справиться с переполняющим мир злом. Надежда на лучшее будущее человечества зависит от осознания образа Божьего в каждом человеке и признания того, что все люди являются частью койнонии — общения между людьми, опосредованного триединым Богом, в мире, который «неизбежно включает в себя праведность, справедливость, полноту жизни, участие в принятии решений, доброту, смех, радость, сострадание, совместное проживание и примирение»³⁰.

В этом мире черные и белые люди имеют одинаковое значение, «но не из-за цвета их кожи, а потому что все черные и все белые были сотворены по образу Божьему»³¹. Апартеид был одной из самых жестоких форм подавления и дегуманизации именно потому, что он оценивал людей исключительно на основании биологических особенностей, игнорируя их личностные качества и тем самым утверждая, что «к детям Божьим, только потому что они черные, нужно относиться как к неодушевленным предметам, а не как к творениям, созданным по образу Божьему и имеющим бесконечную ценность»³². Следовательно, по словам Туту,

²⁸ Transcript of Sermon by Archbishop Desmond Tutu in Birmingham Cathedral on 21 April 1988. URL: https://archive.tutuiptrust.org/documents/mir_ador/6905 (дата обращения: 25.05.2024).

²⁹ Tutu D., Abrams D. C. *God's Dream*. Cambridge, MA, 2010. P. 32.

³⁰ Desmond Tutu Nobel Lecture. December 11, 1984. URL: <https://www.nobelprize.org/prizes/peace/1984/tutu/lecture/> (дата обращения: 15.01.2024).

³¹ Tutu D. *God Is Not a Christian: And Other Provocations...* P. 139.

³² Desmond Tutu Nobel Lecture.

обращаться с людьми так, как будто они меньше этого, — кощунство, которое в конечном счете обернется против тех, кто так поступает. Дегуманизируя других, они сами дегуманизируются. Возможно, угнетение обезличивает угнетателя не меньше, а то и больше, чем угнетенных. Они нуждаются друг в друге, чтобы стать по-настоящему свободными, чтобы стать людьми. Мы можем быть людьми только в общении, в сообществе, в *koĩponia*, в мире³³.

В понимании Туту образ Божий определяет формирование личности посредством межличностных связей, поскольку люди могут стать самими собой только через других людей. Бог, единый в трех лицах, представляет собой единство через различия, что разрушает фундамент апартеида, провозглашающего разделение между людьми.

*Убунту: «Я есть, потому что мы есть,
а раз мы есть, значит, есть и я»³⁴*

Слова, вынесенные в подзаголовок, принадлежат кенийскому христианскому теологу и англиканскому священнику Джону Мбити. Он писал:

Только относительно других людей человек осознает свою собственную сущность, обязанности, привилегии и ответственность по отношению к себе и к другим людям. Когда он страдает, он страдает не один, а вместе с сообществом; когда он радуется, он радуется не один, а вместе со своими сородичами, соседями и родственниками, живыми и мертвыми³⁵.

Теология Десмонда Туту основывается на предположении о неразрывной взаимозависимости всех людей в единой связанности бытия. В соответствии с убунту, социальная гармония является величайшим благом, в которой люди должны воспринимать друг друга не как изолированных индивидов, а как партнеров, которые должны работать вместе для достижения своих целей. Туту писал:

Никакой человек не может быть совершенно самодостаточным, иначе это был бы сверхчеловек. Мы существуем в череде тонких взаимоотношений и взаимозависимостей. Это прекрасно — знать, что тот, кто вырос в живой, принимающей и вселяющей уверенность семье будет, в свою очередь, любить, принимать и уважать других. Мы нуждаемся в других людях, и они самым основательным образом помогают формировать нас³⁶.

³³ Desmond Tutu Nobel Lecture.

³⁴ “I am because we are, and since we are, therefore, I am”: Eze M. O. I am because you are // The UNESCO Courier. 2018. 6 Sept. URL: <https://courier.unesco.org/en/articles/i-am-because-you-are> (дата обращения: 13.06.2024); см. также: Battle M. Ubuntu: I In You and You In Me. N. Y., 2009; Ubuntu and the Reconstitution of Community / J. Ogude, ed. Bloomington, 2019.

³⁵ Цит. по: Mojola A. O. Ubuntu in the Christian Theology and Praxis of Archbishop Desmond Tutu, and its Implications for Global Justice and Human Rights // Ubuntu and the Reconstitution of Community / J. Ogude, ed. Bloomington, 2019. P. 34.

³⁶ Проповедь Туту по 3-й главе книги «Бытие» 6 октября 1985 г. Цит. по: Battle M. Desmond Tutu: A Spiritual Biography of South Africa’s Confessor... P. 173.

В понимании Туту, все Божье творение — это одна большая семья, и независимо от своего желания люди обязаны помогать членам семьи, заботиться друг о друге и облегчать боль друг друга. Поверхностные внешние различия (например, раса, класс, пол, социальный статус, политические убеждения и т. п.) теряют свое значение, если люди осознают важность любви. Люди созданы для того, чтобы дополнять друг друга и все Божье творение:

У меня есть дары, которых нет у тебя, а у тебя есть дары, которых нет у меня. Мы различны для того, чтобы знать нужды друг друга... Убунту говорит о таких духовных качествах, как великодушие, гостеприимство, сочувствие, забота, щедрость... Эта концепция говорит о том, что люди важнее вещей³⁷.

Важная составная часть убунту — это представление о человеческой природе. В западных индивидуалистических культурах главная ценность — это уникальность личности. В таком понимании индивиды первичны относительно сообществ, в которые они вступают. Наоборот, согласно убунту, уникальность личности рождается в сообществе, поскольку все люди нерасторжимо связаны друг с другом социальными связями, языком, культурой, историей, мифами, коллективным воображением и т. д. Как утверждал Декарт, человек существует, потому что мыслит. Согласно убунту, человек существует, потому что принадлежит к сообществу³⁸.

Для Туту идея убунту таила в себе возможность найти такой способ социальной жизни, при котором будет возможно взаимное прощение ранее враждовавших сторон. Этика убунту, основанная на признании всеобщей взаимозавязанности, в контексте апартеида означала, что жизни и судьбы преступников и жертв неразрывно переплетены. В свою очередь, это давало возможность перейти от мстительности к прощению. Десмонд Туту был глубоко убежден в том, что единственный способ покончить с расовой сегрегацией для Южной Африки — это прощение через примирение, дающее возможность разобраться с многочисленными несправедливостями, причиненными не только черным, но и белым в системе апартеида.

«Без прощения нет будущего»³⁹

Деятельность Туту в качестве председателя Комиссии по установлению истины и примирению была его наиболее значительным вкладом в трансформацию социальной системы ЮАР⁴⁰. В определенном смысле эта деятельность явилась

³⁷ Tutu D. *God Is Not a Christian: And Other Provocations...* P. 22.

³⁸ См.: Ibid. См. также: Михалина О. А. Африканская философия образования в поисках смысла // Вестник Российского университета дружбы народов. Серия «Философия». 2010. № 3. С. 39–44; Ситаров В. А., Маралов В. Г. Южноафриканская философия жизни ubuntu и ее значение для понимания ненасилия как общечеловеческой ценности // Alma Mater (Вестник высшей школы). 2021. № 1. С. 101–106. DOI: 10.20339/AM.01-21.101.

³⁹ См.: Tutu D. *No Future Without Forgiveness*. N. Y., 1999; См. также: Туту Д., Туту М. Книга прощения. Путь к исцелению себя и мира. М., 2021.

⁴⁰ См.: Truth and Reconciliation in South Africa: Did the TRC Deliver? / A. R. Chapman, H. van der Merwe, eds. Philadelphia, 2008; Meiring P. G. J. *Forgiveness, Reconciliation and Justice à la Desmond Tutu* // Acta Theologica. 2022. Vol. 42. № 2. P. 87. DOI: 10.18820/23099089/acta.v42i2.8.

практическим воплощением его убежденности в возможности справиться с последствиями апартеида, превратив землю, пропитанную кровью, в страну справедливости и мира: «Работать ради примирения — значит стремиться к осуществлению мечты Бога о человечестве, когда мы поймем, что действительно являемся членами одной семьи, связанными хрупкой сетью взаимозависимости»⁴¹.

Комиссия по установлению истины и примирению

После того, как 10 мая 1994 г. Нельсон Мандела стал первым демократически избранным президентом ЮАР, перед страной стал важнейший вопрос о преодолении трагического наследия апартеида и о судьбе преступников и их жертв. В июле 1995 г. парламент принял решение о создании Южноафриканской комиссии по установлению истины и примирению, поставив перед ней следующие задачи:

Навести исторический мост между прошлым глубоко разделенного общества, характеризующимся раздорами, конфликтами, невыразимыми страданиями и несправедливостью, и будущим, основанном на признании прав человека, демократии и мирного сосуществования для всех, независимо от их занятий, цвета кожи, расы, класса, убеждений или пола; обеспечить стремление к национальному единству, благополучию всех граждан, миру, примирению и восстановлению общества; признать необходимость возмещения ущерба, но не мести, убунту, но не виктимизации⁴².

Комиссия состояла из трех комитетов. Комитет по нарушению прав человека за три с половиной года провел 140 публичных слушаний, на которых были упомянуты имена почти 27 тыс. жертв апартеида. Комитету по амнистии, который получил более 7 тыс. запросов от преступников с обеих сторон (белых и черных), понадобилось шесть лет, чтобы завершить все дела. Комитет по восстановлению и реабилитации занимался составлением соответствующих программ⁴³. Вся работа Комиссии широко и подробно освещалась в прессе и на телевидении, и Десмонд Туту был не только публичным лицом Комиссии, но во многих отношениях «сердцем и душой процесса». Он председательствовал на слушаниях, утешал жертв, гневался вместе с ними и молился за них и за их мучителей⁴⁴.

Работа Комиссии под руководством Туту с самого начала основывалась как на христианском учении, так и на африканском духовном наследии. Главной целью Комиссии стало примирение, а акцент был сделан на достижении восстановительного правосудия в противовес карательному⁴⁵. В случае карательного правосудия виновным назначается наказание, но при этом практически не учитывается его влияние на преступников и на их жертв. Восстановительное право-

⁴¹ Tutu D. No Future Without Forgiveness... P. 274.

⁴² South African Truth and Reconciliation Commission Report: In 7 vols. Vol. 1: The Commission. Cape Town: South African Truth and Reconciliation Commission, 1999. P. 55–57.

⁴³ См.: Meiring P. G. J. Op. cit. P. 89.

⁴⁴ См.: Ibid. P. 90.

⁴⁵ См.: Tutu D. No Future Without Forgiveness... P. 260.

судие, по мнению Туту, глубоко укоренено в традиционном африканском праве. Главной задачей в нем является не возмездие или наказание, но восстановление нарушенных отношений в духе убунту⁴⁶. Восстановительное правосудие должно было осуществляться через триединый процесс исповеди, прощения и возмещения ущерба⁴⁷. Амнистия не означала забвения преступлений, совершенных во времена апартеида; речь шла о привлечении к ответственности за участие в несправедливости и о прощении от тех, к кому была применена несправедливость. Главный лозунг Комиссии звучал так: «Истина ранит, но молчание убивает»⁴⁸. Убунту, основанное на взаимосвязанности людей, по словам Мехтильд Нагель, было мощным противоядием традиционным западным теориям наказания. Этика убунту отдает предпочтение реституции, а не мести, а восстановительное правосудие ориентировано как на прошлое, так и на будущее, фокусируясь на материальном и моральном ущербе, нанесенном жертве:

Именно это Десмонд Туту стратегически использовал в Комиссии по поиску истины и примирению. Он призывал жертв и пострадавших от насилия апартеида к прощению, а преступников — к искренним, заслуживающим доверия извинениям за совершенные ими зверства и преступления против человечности⁴⁹.

Работа в Комиссии заключалась, в том числе, в соприкосновении с жертвами и инициаторами ужасных преступлений, включая убийства, избиения, пытки, изнасилования, террор и др. Туту, описывая свой опыт подобного рода, писал о том, что каждый человек «способен на самое ужасное зло — каждый из нас»⁵⁰. Удивительно, что, несмотря на все это, он смог сохранить надежду на возможность примирения и прощения. Оценивая опыт работы Комиссии по установлению истины и примирению, Туту писал, что она была основана на

предположении о том, что люди сохраняют способность к изменению, что враги смогут стать друзьями. Убунту (и восстановительное правосудие) ни от кого не отказывается. Ничей случай не является абсолютно безнадежным и неисправимым. Все мы, даже самые худшие из нас, остаемся детьми Божьими⁵¹.

Таким образом, прощение — это понимание, что в каждом человеке есть одновременно добро и зло и в любом кажущемся безнадежным человеке содержится возможность изменения.

Прощение и истина

Теология прощения Десмонда Туту была основана на утверждении равенства всех людей как созданных по образу Божьему. Люди склонны ко греху, но в то же время они способны принести в мир справедливость. Нельзя видеть вра-

⁴⁶ См.: Tutu D. No Future Without Forgiveness... P. 51.

⁴⁷ См.: Ibid. P. 173.

⁴⁸ Ibid. P. 107.

⁴⁹ Nagel M. Ludic Ubuntu Ethics: Decolonizing Justice. N. Y., 2023. P. 5.

⁵⁰ Tutu D. No Future Without Forgiveness... P. 85.

⁵¹ Ibid. P. 43–44.

гов даже в самых закоренелых преступниках, поскольку мы не можем вынести о них окончательное суждение. Следовательно, нет ничего, что нельзя простить, как и нет людей, не заслуживающих прощения. Способность прощать дана людям именно потому, что они несут в себе образ Божий, тем самым восстанавливая целостность социальной жизни и открывая для себя возможность будущего. По словам Майкла Бэттла, вера Туту в прощение и раскаяние включала в себя убеждение в том, что как претензия белых на оправдание апартеида, так и претензия черных на политическое освобождение исходили из убежденности в своей исключительности и богоизбранности, хотя и на разных основаниях: «Вместо этого Туту теологически апеллировал к мета-нарративу о Божьем прощении, в котором конфликтующие расовые идентичности были выражены и определены через примиряющую концепцию *Imago Dei*, явленную в Иисусе Христе»⁵².

Миссия Туту как «исповедника нации»⁵³ заключалась в отмене фальшивого разделения между «белым» и «черным» Богом, которое, по словам Майкла Бэттла, «в большей степени относилось к дисфункциональной антропологии, нежели к сакральной духовности. Дисфункциональная антропология сосредоточена на себе вместо направленности христианства на выявление Иисусовой педагогики истины и примирения»⁵⁴. Согласно Туту, «апартеид утверждает, что люди созданы для разделения... люди созданы для отчуждения и различий, дисгармонии и разобщенности; но мы говорим — и Писание говорит, — что люди созданы для единения, люди созданы для товарищества»⁵⁵.

Для Туту истина была «мощным исцелителем»⁵⁶, поскольку

прощать и примиряться — не значит притворяться, что все не так, как есть на самом деле. Это не похлопывание друг друга по спине и не закрывание глаз на неправоту. Подлинное примирение обнажает ужас, оскорбление, боль, деградацию, истину. Иногда оно даже может ухудшить ситуацию. Это рискованное предприятие, но, в конце концов, оно того стоит, потому что настоящее исцеление наступает от того, что вы справились с реальной ситуацией. Надуманное примирение может принести только надуманное исцеление⁵⁷.

В то же время прощение требует от жертвы отказа от своего права на возмездие, право отплатить преступнику его же монетой. Возмездие, по мысли Туту, в лучшем случае позволит боли ненадолго замолчать, но только прощение принесет исцеление и покой. Если нет прощения, то жертва по-прежнему остается привязанной к человеку, причинившему зло, соединенной с ним оковами злости. В то же время прощение освобождает человека, причинившего зло, от груза прихотей жертвы⁵⁸. Часто прощение дается очень трудно, но именно оно

⁵² Battle M. Desmond Tutu: A Spiritual Biography of South Africa's Confessor... P. 134.

⁵³ Выражение Майкла Бэттла.

⁵⁴ Battle M. Desmond Tutu: A Spiritual Biography of South Africa's Confessor... P. 272.

⁵⁵ Transcript of Sermon by Archbishop Desmond Tutu in Birmingham Cathedral on 21 April 1988...

⁵⁶ Tutu D. God Is Not a Christian: And Other Provocations... P. 45.

⁵⁷ Tutu D. No Future Without Forgiveness... P. 218.

⁵⁸ См.: Туту Д., Туту М. Книга прощения. Путь к исцелению себя и мира.

в конечном счете освобождает и жертву, и преступника. Прощение никогда не бывает дешевым и легким, но настоящее примирение может произойти только на основе истины:

В действительности без прощения не может быть будущего, поскольку месть лишь порождает дальнейшее насилие, вызывая неумолимую спираль возмездия, до бесконечности провоцирующую ответное возмездие⁵⁹.

Прерывание этой спирали возможно еще и потому, что нельзя вечно обличать своих обидчиков. Безусловно, как утверждал Туту, апартеид был несомненным злом. Но в конечном счете люди, боровшиеся с ним, доказали свою человечность, проявив стойкость в борьбе за справедливость, «в которой мы не позволили себя деморализовать и дегуманизировать. Мы умели смеяться и мы умели прощать. Мы отказались озлобиться даже в самые тяжелые моменты борьбы»⁶⁰. Именно этим прощение создает будущее.

Заключение: теология и политика

Сегодня, по прошествии более двух десятилетий после активной деятельности Десмонда Туту, встает вопрос о том, как понимать его наследие в контексте сохраняющихся серьезных социально-политических проблем в Южной Африке и во всем мире. Исследователи отмечают, что это наследство воспринимается в рамках двух основных траекторий:

С одной стороны, его достижения иногда романтизируются, а его жизнь и теология рассматриваются как панацея от всех социально-политических бед Южной Африки. С другой стороны, его часто подвергают жесткой критике за пропаганду идеалистических понятий о примирении и убунту⁶¹.

В частности, деятельность Туту как председателя Комиссии по поиску истины и примирению подвергалась критике за разрыв между благородными идеалами христианского прощения и убунту и социальными условиями, в которых находились жертвы и преступники времен апартеида, ограничивавшими возможности их реального примирения⁶².

Опыт жизни Десмонда Туту ставит еще один важный вопрос: насколько религия (христианство) и политика совместимы в современном мире. Здесь нет возможности далее углубляться в оценку результатов разнообразной деятельности Туту, но для целей этой статьи важно понять основания, по которым он считал возможным и необходимым перевод теологических идеалов и нравственных императивов на язык прагматического политического действия. Прежде всего,

⁵⁹ Tutu D. *God Is Not a Christian: And Other Provocations...* P. 48.

⁶⁰ *Ibid.* P. 172.

⁶¹ Brittain C. C., Maphumulo N. *Desmond Tutu and the Promise and Perils of the Prophetic Role of the Church* // *Anglican Theological Review*. 2022. Vol. 104. № 3. P. 305. DOI: 10.1177/00033286221078797.

⁶² См.: Walaza N. *Insufficient Healing and Reparation* // *Looking Back, Reaching Forward: Reflections on the Truth and Reconciliation Commission of South Africa* / C. Villa-Vincencio, W. Verwoerd, eds. Cape Town, 2000. P. 250.

как уже отмечалось выше, теологию Туту следует воспринимать исключительно в рамках конкретного социально-политического контекста, из которого она произрастала и к которому обращалась. Такое обращение к конкретным проблемам и противоречиям Туту рассматривал как единственно оправданную миссию христианского служения⁶³. По словам Майкла Бэттла, «вклад Туту в политику нельзя понять без понимания его теологии»⁶⁴, а его сила заключалась в превращении политической борьбы в борьбу духовную⁶⁵.

По словам Десмонда Туту, нет разделения между религиозным и светским прежде всего потому, что религию нельзя выделить в отдельную сферу жизни. Религия в его понимании озабочена жизнью во всей ее полноте⁶⁶. Туту утверждал:

Я хочу сказать, что я не политик. Не политика заставляет меня быть вовлеченным в общественно-политическую жизнь, но моя христианская вера... Повинуясь императиву Евангелия Иисуса Христа, Божьим заповедям и учению Библии, я участвую в общественно-политических и экономических делах. И я несколько не извиняюсь за это... Бог, которому я поклоняюсь, — это Господь всей жизни. Нет ни одного аспекта человеческого существования, на который бы не распространялась Его воля⁶⁷.

Туту был твердо уверен в том, что религиозные организации должны участвовать в политике, но не вставать на сторону какой-либо отдельной партии. Это было особенно актуально для ЮАР, потому что для всех ее религиозных сообществ — христиан, мусульман, индугов, евреев и других — проблемы исцеления и прощения, справедливости и примирения находились в центре их веры⁶⁸. На самом деле, согласно Туту, религиозные люди, независимо от своего вероисповедания, не имеют выбора — участвовать или не участвовать в борьбе против несправедливости и угнетения, потому что эта борьба вытекает из того, что все они несут в себе образ Божий. Это главный вывод из жизни и деятельности Десмонда Туту, который так важен для современного мира.

Список литературы

- Асоян Б. Р. Сквозь 300 лет — от Кейпа до Трансвааля: Штрихи к портрету Южной Африки. М.: Новости, 1991.
- Джозеф С. Л. Джеймс Х. Коун и черная теология // Государство, религия, Церковь в России и за рубежом. 2021. Т. 39. № 2. С. 107–142. DOI: 10.22394/2073-7203-2021-39-2-107-142.
- Михалина О. А. Африканская философия образования в поисках смысла // Вестник Российского университета дружбы народов. Серия «Философия». 2010. № 3. С. 39–44.
- Сидоренко Л. В. Апартеид как специфическая форма колониализма // Труды кафедры истории Нового и новейшего времени. 2012. № 9. С. 94–109. DOI: 10.31857/S086919080023329-8.

⁶³ См.: Tutu D. *Dark Days: Episcopal Ministry in Times of Repression, 1976–1996...* P. 32.

⁶⁴ Battle M. *Desmond Tutu: A Spiritual Biography of South Africa's Confessor...* P. 172.

⁶⁵ См.: *Ibid.* P. 154.

⁶⁶ См.: Tutu D. *God Is Not a Christian: And Other Provocations...* P. 130.

⁶⁷ *Ibid.* P. 129.

⁶⁸ См.: Meiring P. G. J. *Op. cit.* P. 91.

- Ситаров В. А., Маралов В. Г. Южноафриканская философия жизни ubuntu и ее значение для понимания ненасилия как общечеловеческой ценности // *Alma Mater* (Вестник высшей школы). 2021. № 1. С. 101–106. DOI: 10.20339/AM.01-21.101.
- Туту Д., Туту М. Книга прощения. Путь к исцелению себя и мира. М.: Манн, Иванов и Фербер, 2021.
- Allen J. *Rabble-Rouser for Peace: The Authorised Biography of Desmond Tutu*. Johannesburg: Random House, 2006.
- Battle M. *Desmond Tutu: A Spiritual Biography of South Africa's Confessor*. Louisville, KY: Westminster John Knox Press, 2021.
- Battle M. *Ubuntu: I In You and You In Me*. N. Y.: Seabury Books, 2009.
- Brittain C. C., Maphumulo N. Desmond Tutu and the Promise and Perils of the Prophetic Role of the Church // *Anglican Theological Review*. 2022. Vol. 104. № 3. P. 304–320. DOI: 10.1177/00033286221078797.
- Burke J. Desmond Tutu laid to rest at state funeral in Cape Town // *The Guardian*. 2022. 1 Jan. URL: <https://www.theguardian.com/world/2022/jan/01/funeral-of-desmond-tutu-takes-place-in-cape-town> (дата обращения: 15.06.2024).
- Chidester D. *Religions of South Africa*. L.: Routledge, 2014.
- Christianity in South Africa: A Political, Social, and Cultural History* / R. Elphick, R. Davenport, eds. Berkeley; Los Angeles: University of California Press, 1997.
- Desmond Tutu Nobel Lecture. December 11, 1984. URL: <https://www.nobelprize.org/prizes/peace/1984/tutu/lecture/> (дата обращения: 15.01.2024).
- Du Boulay S. *Tutu: Voice of the Voiceless*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1988.
- Eze M. O. I am Because You are // *The UNESCO Courier*. 2018. 6 Sept. URL: <https://courier.unesco.org/en/articles/i-am-because-you-are> (дата обращения: 13.06.2024).
- Gish S. *Desmond Tutu: A Biography*. Westport, CT: Greenwood Press, 2004.
- Human Relations and the South African Scene in the Light of Scripture: Official Translation of the Report Ras, Volk En Nasie En Volkereverhoudinge in Die Lig van Die Skrif: Approved and Accepted by the General Synod of the Dutch Reformed Church, October 1974*. Cape Town: Dutch Reformed Church Publishers, 1976.
- Jeffery-Schwikkard D. Religion and Political Parties in South Africa: A Framework and Systematic Review // *Journal of Southern African Studies*. 2022. Vol. 48. № 6. P. 1077–1097. DOI: 10.1080/03057070.2022.2136820.
- Joebgen M. L. Learning from Mistakes of the Past: Christianity, Apartheid, and Social Movement Framing // *Bridge/Work*. 2016. Vol. 2. № 1. Art. 6. URL: <http://scholar.valpo.edu/ilasbw/vol2/iss1/6> (дата обращения: 15.06.2024).
- Kinghorn J. *Modernization and Apartheid: The Afrikaner Churches* // *Christianity in South Africa: A Political, Social, and Cultural History* / R. Elphick, R. Davenport, eds. Berkeley; Los Angeles: University of California Press, 1997. P. 135–154.
- McGrandle P. *Trevor Huddleston: Turbulent Priest*. L.: Continuum, 2004.
- Meiring P. G. J. Forgiveness, Reconciliation and Justice á la Desmond Tutu // *Acta Theologica*. 2022. Vol. 42. № 2. P. 86–103. DOI: 10.18820/23099089/actat.v42i2.8.
- Mills W. G. History 322 14a Religion and Afrikaner Nationalism. URL: http://smu-facweb.smu.ca/~wmills/course322/14aReligion_natm.html (дата обращения: 02.03.2024).
- Mojola A. O. Ubuntu in the Christian Theology and Praxis of Archbishop Desmond Tutu, and its Implications for Global Justice and Human Rights // *Ubuntu and the Reconstitution of Community* / J. Ogude, ed. Bloomington: Indiana University Press, 2019. P. 21–39.
- Nagel M. *Ludic Ubuntu Ethics: Decolonizing Justice*. N. Y.: Routledge, 2023.
- Religions* // Official website of the South African Embassy in The Netherlands. URL: <https://zuidafrika.nl/arts-culture/religions/> (дата обращения: 05.06.2024).

- South African Truth and Reconciliation Commission Report: In 7 vols. Vol. 1: The Commission. Cape Town: South African Truth and Reconciliation Commission, 1999.
- Transcript of Sermon by Archbishop Desmond Tutu in Birmingham Cathedral on 21 April 1988. URL: https://archive.tutuiptrust.org/documents/mir_ador/6905 (дата обращения: 25.05.2024).
- Truth and Reconciliation in South Africa: Did the TRC Deliver? / A. R. Chapman, H. van der Merwe, eds. Philadelphia: University of Pennsylvania Press, 2008.
- Tutu D. Dark Days: Episcopal Ministry in Times of Repression, 1976–1996 // Journal of Theology for Southern Africa. 2004. Vol. 118. P. 27–39.
- Tutu D. God is Not a Christian: And Other Provocations / J. Allen, ed. N. Y.: Harper One, 2011.
- Tutu D. No Future Without Forgiveness. N. Y.: Doubleday, 1999.
- Tutu D., Abrams D. C. God's Dream. Cambridge, MA: Candlewick, 2010.
- Ubuntu and the Reconstitution of Community / J. Ogude, ed. Bloomington: Indiana University Press, 2019.
- van Jaarsveld F. A. The Afrikaner's Idea of His Calling and Mission in South Africa // Journal of Theology for Southern Africa. 1977. Vol. 19. P. 16–28.
- Walaza N. Insufficient Healing and Reparation // Looking Back, Reaching Forward: Reflections on the Truth and Reconciliation Commission of South Africa / C. Villa-Vincencio, W. Verwoerd, eds. Cape Town: University of Cape Town Press, 2000. P. 250–255.

Vestnik Pravoslavnogo Sviato-Tikhonovskogo
gumanitarnogo universiteta.
Seriia I: Bogoslovie. Filosofia. Religiovedenie.
2024. Vol. 116. P. 24–43
DOI: 10.15382/stur12024116.24-43

Elena Stepanova,
Doctor of Sciences in Philosophy,
Principal Research Fellow
Institute for Philosophy and Law,
Ural Branch of the Russian Academy of Sciences
Ekaterinburg, Russia
stepanova.elena.a@gmail.com
<https://orcid.org/0000-0002-2559-3573>

DESMOND TUTU'S THEOLOGY OF FORGIVENESS

E. STEPANOVA

Abstract: Desmond Tutu, a South African Anglican clergyman and Nobel Peace Prize winner, has made an enormous contribution to the struggle against apartheid. His own position may be characterised as a “theology of forgiveness”. The article details the complex intersection of diverse socio-cultural traditions that have influenced Tutu's life stance and theological views and emphasises his conviction that Christian theology has always been shaped by and existed within a particular socio-historical context. The article identifies two characteristic features of Tutu's theological views: first, it is the integration of an African spiritual tradition (Ubuntu) and Anglicanism as a church that initially represented white colonisers but later became active in the struggle against apartheid. Second, it is the inseparability of theory and practice, as Tutu's aim was the reconciliation and transformation of both black and white people, whose nature had been distorted by racism and apartheid. The article examines the theological foundations of apartheid, namely the influence of the Calvinist doctrine of predestination, and Tutu's

teaching of the image of God inherent in all people regardless of their differences as a refutation of apartheid. Tutu's work as chairman of the Truth and Reconciliation Commission and his contribution to the transformation of South Africa's social system are highlighted. The article draws the following conclusions: Desmond Tutu's theology of forgiveness is based on the affirmation of the equality of all human beings as created in the image of God; it is impossible to separate theology and politics in his work because for him there was no separation between the religious and the secular.

Keywords: Desmond Tutu, apartheid, forgiveness, black theology, doctrine of predestination, Imago Dei, Ubuntu.

References

- Allen J. (2006) *Rabble-Rouser for Peace: The Authorised Biography of Desmond Tutu*. Johannesburg.
- Asoyan R. (1991) *Skvoz' 300 let — ot Keipa do Transvaalia. Shtrikhi k portretu Iuzhnoi Afriki* [Through 300 years — from the Cape to Transvaal. Portraying South Africa]. Moscow (in Russian).
- Battle M. (2009) *Ubuntu: I in You and You in Me*. New York.
- Battle M. (2021) *Desmond Tutu: A Spiritual Biography of South Africa's Confessor*. Louisville, KY.
- Brittain C. C., Maphumulo N. (2022) "Desmond Tutu and the Promise and Perils of the Prophetic Role of the Church". *Anglican Theological Review*, vol. 104, no. 3, pp. 304–320.
- Burke J. (2022) "Desmond Tutu laid to rest at state funeral in Cape Town". *The Guardian*, 2022, 1 Jan., available at <https://www.theguardian.com/world/2022/jan/01/funeral-of-desmond-tutu-takes-place-in-cape-town> (15.06.2024).
- Chidester D. (2014) *Religions of South Africa*. London.
- Desmond Tutu Nobel Lecture, December 11, 1984, available at <https://www.nobelprize.org/prizes/peace/1984/tutu/lecture/> (15.01.2024).
- Du Boulay Sh. (1988) *Tutu: Voice of the Voiceless*. Grand Rapids, MI.
- Elphick R., Davenport R. (eds) (1997) *Christianity in South Africa: A Political, Social, and Cultural History*. Berkeley; Los Angeles.
- Eze M. O. (2018) "I am because you are". *The UNESCO Courier*, September 6, available at <https://courier.unesco.org/en/articles/i-am-because-you-are> (13.06.2024).
- Gish S. (2004) *Desmond Tutu: A Biography*. Westport, CT.
- Human Relations and the South African Scene in the Light of Scripture: Official Translation of the Report Ras, Volk En Nasie En Volkereverhoudinge in Die Lig van Die Skrif: Approved and Accepted by the General Synod of the Dutch Reformed Church, October 1974* (1976) Cape Town.
- Jeffery-Schwikkard D. (2022) "Religion and Political Parties in South Africa: A Framework and Systematic Review". *Journal of Southern African Studies*, vol. 48, no. 6, pp. 1077–1097.
- Joebgen M. L. (2016) "Learning from Mistakes of the Past: Christianity, Apartheid, and Social Movement Framing". *Bridge/Work*, vol. 2, no. 1, art. 6, available at <http://scholar.valpo.edu/ilasbw/vol2/iss1/6> (15.06.2024).
- Joseph C. L. (2021) "James H. Cone and Black Theology". *Gosudarstvo, religiia, tserkov' v Rossii i za rubezhom*, vol. 39, no. 2, pp. 107–142.
- Kinghorn J. (1997) "Modernisation and Apartheid: The Afrikaner Churches", in R. Davenport, R. Elphick (eds) *Christianity in South Africa: A Political, Social and Cultural History*, Berkeley; Los Angeles, pp. 135–154.
- McGrandle P. (2004) *Trevor Huddleston: Turbulent Priest*. London.
- Meiring P. G. J. (2022) "Forgiveness, Reconciliation and Justice á la Desmond Tutu". *Acta Theologica*, vol. 42, no. 2, pp. 86–103.

- Mikhailina O. (2010) “Afrikanskaia filosofiiia obrazovaniia v poiskakh smysla” [African philosophy of education in search of the meaning]. *Vestnik Rossiiskogo universiteta družby narodov. Serii: Filosofiiia*, vol. 3, pp. 39–44 (in Russian).
- Mojola A. O. (2019) “Ubuntu in the Christian Theology and Praxis of Archbishop Desmond Tutu, and its Implications for Global Justice and Human Rights”, in J. Ogude (ed.) *Ubuntu and the Reconstitution of Community*, Bloomington, pp. 21–39.
- Nagel M. (2023) *Ludic Ubuntu Ethics: Decolonizing Justice*. New York.
- Ogude J. (ed.) (2019) *Ubuntu and the Reconstitution of Community*. Bloomington.
- Sidorenko L. (2012) “Apartheid kak spetsificheskaiia forma kolonializma” [Apartheid as a specific form of colonialism]. *Trudy kafedry istorii novogo i noveishego vremeni*, vol. 9, pp. 94–109 (in Russian).
- Sitarov V., Maralov V. (2021) “Iuzhnoafrikanskaia filosofiiia zhizni «Ubuntu» i ee znachenie dlia ponimaniia nenasiliia kak obshchechelovecheskoi tsennosti” [South African philosophy of life Ubuntu and its significance for understanding non-violence as a universal human value]. *Alma Mater (Vestnik Vysshei Shkoly)*, vol. 1, pp. 101–106 (in Russian).
- Tutu D. (2004) “Dark Days: Episcopal Ministry in Times of Repression, 1976–1996”. *Journal of Theology for Southern Africa*, vol. 118, pp. 27–39.
- Tutu D. (2011) *God is Not a Christian: And Other Provocations*. New York.
- Tutu D., Abrams D. C. (2010) *God's Dream*. Cambridge, MA.
- Tutu D., Tutu M. (2021) *The Book of Forgiving. The Fourfold Path for Healing Ourselves and Our World*. Moscow (Russian translation).
- van der Merwe H., Chapman A. R. (eds) (2008) *Truth and Reconciliation in South Africa: Did the TRC Deliver?* Philadelphia.
- van Jaarsveld F. A. (1977) “The Afrikaner’s Idea of His Calling and Mission in South Africa”. *Journal of Theology for Southern Africa*, vol. 19, pp. 16–28.
- Walaza N. (2000) “Insufficient Healing and Reparation”, in C. Villa-Vincencio, W. Verwoerd (eds) *Looking Back, Reaching Forward: Reflections on the Truth and Reconciliation Commission of South Africa*, Cape Town, pp. 250–255.

Статья поступила в редакцию 12.11.2024

The article was submitted 12.11.2024